

2019 年 12 月 19-20 日補充（德山寺）

講義 107 頁

一、《辯中邊論》卷 2〈辯修對治品 4〉(CBETA, T31, no. 1600, p. 472, b3-13)：

說修覺支已，當說修道支。所修道支云何安立？頌曰：「分別及誨示，令他信有三，對治障亦三，故道支成八。」

論曰：於修道位，建立道支。故此道支，廣八略四：

一、分別支，調**正見**。此雖是世間，而出世後得，由能分別，見道位中，自所證故。

二、誨示他支，調**正思惟、正語**一分等起，發言誨示他故。

三、令他信支，此有三種，調**正語、正業、正命**。

四、對治障支，亦有三種，調**正精進、正念、正定**。

由此道支，略四廣八。

二、《大智度論》卷 61〈隨喜迴向品 39〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 488, a16-24)：

是中說勝因緣：「是**二乘**福德皆為自調、自淨、自度。」

(1) 依「三學」明

持戒者，是「**自調**」；

修禪者，是「**自淨**」；

智慧者，是「**自度**」。

(2) 依「八正道」明

復次，「**自調**」者，正語、正業、正命；

「**自淨**」者，正念、正定；

「**自度**」者，正見、正思惟、正方便。……

菩薩隨喜福德，雖無勤勞，為度一切眾生故勝。

三、《大智度論》卷 62〈照明品 40〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 499, c15-25)：

復有大因緣，若菩薩不遠離六波羅蜜，色等諸法不作大、不作小。

但行般若波羅蜜，則心散亂、不調順，多生疑悔、邪見，失般若波羅蜜相。

若與五波羅蜜和合行，則調柔不錯，能成辦眾事。

譬如八聖道分，正見是道，若無七事佐助，則不能辦事，亦不名正見。

是故佛說：「一切諸善法皆從因緣和合共生，無有一法獨自生者。」

是故和合時各各有力，但力有大小。

是名行般若波羅蜜。

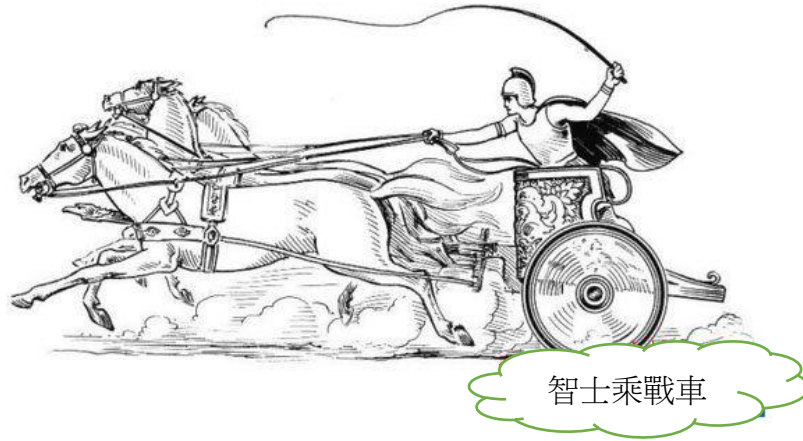
講義 109 頁

《雜阿含 769 經》卷 28(CBETA, T02, no. 99, p. 201, a3-8)：

信、戒為**法軛**，慚、愧為**長縻**，**正念**善護持，以為**善御者**，

捨、三昧為**轆**，**智慧、精進**輪，**無著、忍辱**鎧，安隱如法行，

直進不退還，永之無憂處，智士乘戰車，摧伏無智怨。



智士乘戰車

講義 114 頁

《雜阿含 271 經》卷 10(CBETA, T02, no. 99, p. 71, b28-c7)：

佛告低舍：「其譬如足：

不知路者，譬愚癡凡夫。

其知路者，譬如來、應、等正覺。

前二路者，謂眾生狐疑。

左路者，三不善法——貪、恚、害覺。

其右路者，謂三善覺——出要離欲覺、不瞋覺、不害覺。

前行左路者，謂邪見、邪志、邪語、邪業、邪命、邪方便、邪念、邪定。

前行右路者，謂正見、正志、正語、正業、正命、正方便、正念、正定。

坑澗渠流者，謂瞋恚、覆障、憂、悲。

叢林者，謂五欲功德也。

城者，謂般涅槃。」

講義 117 頁

《大智度論》卷 61〈隨喜迴向品 39〉(CBETA, T25, no. 1509, p. 488, c27-p. 489, a7)：

問曰：見為諸顛倒本，如得初道人，能起想、心顛倒，無見顛倒，以見諦道斷故。

答曰：是顛倒，生時異、斷時異。

生時，想在前，次是心，後是見；

斷時，先斷見，見諦所斷故。顛倒體皆是見相，見諦所斷。

想、心顛倒者，學人未離欲，憶念忘故取淨相¹、起結使；還得正念即時滅，如經中譬喻：「如滄水墮大熱鐵上，即時消滅。」小錯故假名顛倒，非實顛倒。是故說：凡夫人三種顛倒，學人二種顛倒。

講義 119 頁

一、《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 29(CBETA, T27, no. 1545, p. 150, c14-p. 151, a4)：

【《發智論》】云何愛？云何敬？

如是等章，及解章義，既領會已，次應廣釋。

¹ [1]相=想【元】【明】。

問：何故作此論？

答：為廣分別〈契經〉²義故。謂〈契經〉說：「若有修習慚愧圓滿，應知愛敬亦得圓滿。」〈契經〉雖作是說，而不分別云何愛？云何敬？〈契經〉是此論所依根本，彼所不分別者，今應盡分別之。

復次，為欲「訶毀非善士法」令棄捨故，為欲「讚歎諸善士法」令修習故，為欲「顯示五濁增時，廣大有情」甚難得故。此中，

1、**非善士法**者：

謂有一類，愛則妨敬，敬則妨愛。

愛妨敬者：如有父母於子寵極，子於父母有愛無敬；師於弟子應知亦然，此等名為愛則妨敬。

敬妨愛者：如有父母於子嚴酷，子於父母有敬無愛；師於弟子應知亦然，此等名為敬則妨愛。

如是俱名「非善士法」。

2、**善士法**者：

謂有一類愛則加敬、敬則加愛，愛敬俱行，名「善士法」。

若有此法，增上圓滿，應知即是「廣大有情」。如是有情，甚為難得。世若無佛，此類難遇。設令有者，是大菩薩，諸大菩薩，愛敬必俱。為顯此事，及前所說三種因緣，故作斯論。

講義 120 頁

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 69(CBETA, T27, no. 1545, p. 360, a10-b3)

問：若「中有」於趣不可轉者，善惡行者事，當云何通？

室羅筏國昔有二人，一恒修善，一常作惡。修善行者，於一身中，恒修善行，未嘗作惡；作惡行者，於一身中，常作惡行，未嘗修善。……是則「中有」於趣可轉，寧說「中有」不可轉耶？

答：彼「本有」時有此移轉，非「中有」位故不相違。謂諸有情臨命終位，有愛、非愛生相現前。如〈契經〉³說：「(1)修善行者，臨命終時，見妙堂閣、園林、池沼、伎樂、香花，處處陳列寶飾輿等似欲相迎；(2)作惡行者，臨命終時，見嶮溝壑、猛火煙焰、刀山劍樹、毒刺稠林、狐狼、野干、貓狸、塚墓，穢惡眾具似欲相迎。」

修善行者，臨命終位，順後次受惡業力故，有「地獄趣生相」現前，彼既見已便作是念：「我一身中，恒修善行，未嘗作惡，應生天趣，何緣有此『生相』現前？」遂起念言：「我定應有順後次受惡業今熟，故此『地獄生相』現前。」即自憶念一身已來所修善業，深生歡喜。由「勝善思」現在前故，「地獄生相」即便隱歿，「天趣生相」歎爾現前，從此命終生於天上。

作惡行者，臨命終時，順後次受善業力故，歎有「天趣生相」現前。彼既見已便作是念：「我一身中，常作惡行，未嘗修善，應生地獄，何緣有此生相現前？」遂起邪見撥無善

² 《中阿含 45·慚愧經》(大正 1, 486a), 《中阿含 46·慚愧經》(大正 1, 486b)。

³ 《雜阿含經》卷 47(1244 經)(大正 2, 341a6-24)、《中阿含·99 苦陰經》〈因品〉(大正 1, 585b-c)。《瑜伽師地論》卷 1(大正 30, 281c9-23); 《瑜伽論記》卷 1(大正 42, 321b22-29)。

惡及異熟果。「若有善惡異熟果者，我不應然。」由謗因果邪見力故，「天趣生相」便即隱歿，「地獄生相」歎爾現前，從此命終生於地獄。⁴
彼「本有」位，有此移轉，非「中有」位，故不違理。

講義 120 頁

一、唐·窺基《妙法蓮華經玄贊》卷 6〈信解品〉(CBETA, T34, no. 1723, p. 772, b11-18)：
經「捨父逃逝(至)五十歲」。

贊曰：第二退流生死喻也。《對法》引經云：「若有成世間增上品正見，雖經歷千生終不墮惡道」。彼據上品最初發心，今說下品發心，是以退流生死。心未堅固、不專樂佛，名為捨父。背教違理、常行惡行，喻如逃逝。逃者避也，逝者往也。行也去也。……

二、唐·窺基《般若波羅蜜多心經幽贊》卷 2(CBETA, T33, no. 1710, p. 536, b3-11)：

據實照空亦度惑業，體寬現果唯說度苦。即此空相資糧位中聞思等照，初十心位第六心後信心不退，不斷善根便永伏度極重苦厄。故經頌言：若有成世間增上品正見，雖經歷千生終不墮惡道。至十住中第四住後，僉無明等皆始不行，方能伏度惡趣苦厄，生貴住說，除滅煩惱永盡無餘，捨離生死能出三界。

三、無性造·唐玄奘譯《攝大乘論釋》卷 3(CBETA, T31, no. 1598, p. 395, a20-29)：

出世心雖未生時等已能對治諸煩惱纏者，此同類因展轉相續，剎那勢力能為對治，如火焚燒。已能對治諸險惡趣者，如有頌言：「諸有成世間上品正見者，雖經歷千生而不墮惡趣」。彼先所作惡行勢力，或墮惡趣，故次說言：已作一切所有惡業，朽壞對治：無始時來所作惡業，此聞熏習損彼功能，是故說名朽壞對治。

◎印順導師著《攝大乘論講記》p.142：

二、「能對治諸險惡趣」，受聞熏的菩薩，既對治了粗惡的現行煩惱，就不會再新造十惡業，也就不會墮入險惡的三趣了。縱然有時還要墮三惡道，也能很快的脫離，受苦也很輕微。

四、新羅·元曉《兩卷無量壽經宗要》卷 1(CBETA, T37, no. 1747, p. 129, c28-p. 130, a3)：

又彼論云：依此下品順解脫分善根。婆伽梵說：若具世間上品正見，雖歷千生不墮惡道。此文正明本來安住上品善根而趣入者，始入下品順解脫分善之時，便得不退，無間隙故。

五、《藥師經疏》卷 1(CBETA, T85, no. 2767, p. 315, a26-b5)：

云何正見？

⁴ (1)《成實論》卷 9〈三業輕重品 119〉(CBETA, T32, no. 1646, p. 307, b17-20)：

又意業勢力勝身口業。如行善者將命終時生邪見心則墮地獄。行不善者死時起正見心則生天上。當知意業為大。

(2)《成實論》卷 15〈道諦聚〉(CBETA, T32, no. 1646, p. 360, c22-24)：

又經中說。邪行者得生善處。是人罪業未成。善緣先熟。或臨死時正見相應。善心現前。故生善處。

(1)依成實論第十九云。正是二種。一世間。二出世間。世間者謂見有罪福等。出世間者謂能通達苦等諸諦。又如偈說得世上正見。雖往來生死。乃至百千世常不墮惡道。

(2)又瑜伽論二十一云。若有世間上品正見雖歷千生不墮惡趣。

(3)又雜集論第十三云。若有具世間增上品正見雖經歷千生而不墮惡趣。

(1)《成實論》卷 9〈三業輕重品 119〉(CBETA, T32, no. 1646, p. 307, b20-22)：

又經中說。於諸罪中邪見最重。又說。若人得世間上正見。雖往來生死乃至百千歲終不墮惡道。

《成實論》卷 15〈道諦聚〉(CBETA, T32, no. 1646, p. 360, c18-22)：

又佛說二種正見。世間出世間。見有福罪等名為世間。若聖弟子緣苦習⁵滅道。無漏念相應慧名出世間。又偈中說。得世上正見。雖往來生死乃至百千世。常不墮惡道。

(2)《瑜伽師地論》卷 21 (CBETA, T30, no. 1579, p. 401, a11-18)：

復有所餘已得趣入補特伽羅已趣入相，謂雖未得能往一切惡趣無暇煩惱離繫，而能不生惡趣無暇。世尊依此已得趣入補特伽羅，密意說言：若有世間上品正見，雖歷千生不墮惡趣。⁶彼若已入上品善根，漸向成熟；爾時便能不生無暇及餘惡趣，是名第二已得趣入補特伽羅已趣入相。

◎唐·窺基《瑜伽師地論略纂》卷 11 (大正 43, 140c29-141a4)：

菩薩亦然。因利有情遂被染繫，故初劫時亦生惡趣。若爾，如所引經：『若有成世間增上品正見』頌云何通？義曰：彼約不以正見為緣生惡趣，何妨地前有起惡趣業而生惡趣。

◎唐·遁倫《瑜伽論記》卷 9 之下 (大正 42, 522b24-29)：

菩薩亦然。因利有情遂被染繫，故初劫時有生惡趣。若爾，如所引經：『若有成世間增上品正見』頌云何通？義曰：彼約不以正見為緣生惡趣，何妨地前有起惡趣業而生惡趣。測云：下品中不說種姓地者，以後攝前故。

(3)安慧造·唐玄奘譯《大乘阿毘達磨雜集論》卷 13 (大正 31, 754a16-18)：

依此下品順解脫分善根，薄伽梵說：若有具世間增上品正見，雖經歷千生不墮三惡趣。

講義 122 頁

一、覺音造，葉均譯《清淨道論》〈第十七、說慧地品〉底本 569 頁：⁷

十事邪見為見取，即所謂：「此中見取如何？」

⁵ 習=集【宋】【元】【明】【宮】。

⁶ (1)《瑜伽論·聲聞地》〈第一瑜伽處〉，p.54-55：samyagdṛṣṭir adhimātrā laukikī yasya vidyate api jātisahasrāṇi nāsau gacchati durgatim (若有世間上品正見，雖歷千生不墮惡趣。)

(2) Alex Wayman, “Analysis of the Śrāvakabhūmi manuscript”, p.66：The one whose mundane right view is wide-extended, Even in thousands of births does not go to an evil destiny.

⁷ 《清淨道論》卷 17(CBETA, N69, no. 35, p. 244, a2-6 // PTS. Vism. 569)

- (一) 無布施，
- (二) 無供養，
- (三) 無祭祀，(祭神供主)
- (四) 無善行、惡行諸業的果報，
- (五) 無此世，
- (六) 無他世，
- (七) 無母，
- (八) 無父，
- (九) 無化生有情，
- (十) 於世間中無有依正直行道而於此世他世自證，及(為世人)說法(的沙門、婆羅門)。

這樣的見……乃至顛倒執著，名為見取。

二、《分別論》卷 17(CBETA, N50, no. 25, p. 129, a10-13 // PTS. Vibh. 392)：

[十事邪見] 此處，如何為十事之邪見耶？乃無布施，無供養，無祭祀，無善作、惡作業之果、異熟，無今世，無他世，無母，無父，無化生之有情，世無沙門婆羅門，以正行、正所行而證知今世與他世，令〔其他〕知者。此言為十事之邪見。

三、《瑜伽師地論》卷 7(CBETA, T30, no. 1579, p. 311, a17-19)：

「空見論者」：謂如有一若沙門、若婆羅門，起如是見，立如是論：無有施與，無有愛養，無有祠祀，廣說乃至世間無有真阿羅漢。

「無母，無父」：

妙境長老 T71《卷七·有尋有伺等三地之四》：

又在色界的靜慮中，用天眼看見一件事，就是那個人的母親死以後，第二生就給他兒子作女兒。女兒死以後，第二生又給他作母親。那個人的父親死掉以後，就給他兒子作兒子，兒子死以後，他又作父親。看見父親、母親不決定作父親、母親，他心裏面就這麼想：世間上的事情，究竟來說沒有決定的父親和決定是母親。⁸

講義 133 頁

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 66(CBETA, T27, no. 1545, p. 342, b16-25)：

如〈契經〉說：「佛告苾芻，我實知見有三種人，於諸有情多有所作，其恩難報，假使盡形以諸上妙衣服、飲食、臥具、醫藥，及餘資緣而供養之，亦不能報。云何為三？

一者，有人為他說法，令捨家法趣於非家，剃除鬚髮被服袈裟，以正信心受持淨戒。

二者，有人為他說法，令知集法皆是滅法，遠塵離垢，於諸法中生淨法眼。

三者，有人為他說法，令盡諸漏，證得無漏心、慧解脫，於現法中，自能通達：『生已盡』等，具足而住。」

⁸ 案：雖然看到，卻錯亂倫理觀念，以為沒有父母。就好像有人大談眾生平等，卻僧俗不分，無視倫理的意義。

《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 176(CBETA, T27, no. 1545, p. 885, a21-p. 886, a19)：

問：齊何名順流、逆流者？

(答)：……**第九家(有部正宗)**

如是說者：「若未種順解脫分善根名**順流者**，已種順解脫分善根名**逆流者**。」所以者何？

- 1、**〔布施：〕**無量有情雖能惠施沙門、婆羅門、貧窮、孤獨、遠行、疲極及苦行者種種飲食、衣服、臥具、醫藥、房舍、燈明、香花及諸珍寶種種所須，又設無遮祠祀大會，如吠羅摩、不剛強等。彼由**不種順解脫分善根故**，於生死長夜受彼果已，還生**餓鬼**中受飢渴苦，經百千歲，乃至不聞飲食之名；或生人中，貧窮下賤，多諸苦惱。
- 2、**〔持戒：〕**或復見有無量有情護持禁戒，學習多聞，受持讀誦素怛纜、毘奈耶、阿毘達磨，通達文義，分別解說，又能傍通世俗諸論，所謂記論、因論、王論、諸醫方論、工巧論等，或復兼善外道諸論，所謂勝論、數論、明論、順世間論、離繫論等。彼由**不種順解脫分善根故**，於生死長夜受彼果已，還生**傍生**趣中，作諸牛、羊、駝、驢身等，愚癡、盲瞶，乃至不能言；或生人中，盲聾、喑啞，闇鈍、無智。
- 3、**〔修定：〕**或復見有無量有情修習諸定，或離欲染，或離色染，或離無色一分染，住八等至，起四無量，引發五通。彼由**不種順解脫分善根故**，於生死長夜受彼果已，還生**地獄**受諸劇苦；或**傍生**趣作大蟒身，吐毒熾然，崩巖裂石；或生人中作旃荼羅、補羯娑等，造穢惡業。

※諸如是等，**雖暫受福，還退墮故皆名順流**。

- 1、若諸有情或但惠施一搏之食，或唯受持一日夜戒，或乃至誦四句伽他，或須臾間修定加行而能**種殖順解脫分善根**。由此後時，雖因煩惱造作種種身語意惡行，或作無間業，或復斷滅一切善根，乃至身中無有少許白法種子，墮**無間獄**受種種苦，而得名為**住涅槃岸**，以彼必得般涅槃故。

此中有喻，如釣魚人以食為餌，置於鉤上，著深水中。有魚吞之，彼魚爾時雖復遊戲，或入穴中，當知已名在彼人手，不久定當至岸上故。

- 2、由此故說：『寧作**提婆達多**墮無間獄，不作**唵達洛迦**過**邏摩子**生非想非非想天。』所以者何？
 - ◎**提婆達多**雖造三無間業，斷諸善根，墮無間獄，而於人壽四萬歲時當得獨覺菩提，利根勝舍利子等。
 - ◎**唵達洛迦**過**邏摩子**，雖離八地染，住八等至，極奢摩他，垂越三有，近甘露門，生非想非非想處，經八萬大劫受寂靜樂，從彼命終，由惡業力，生彼阿練若苦行林中作著翅飛狸捕食禽獸，水、陸、空行無得免者，由此惡行，命終當墮無間地獄，具受種種難忍處苦，佛不記彼得解脫時。⁹

⁹ 《成實論》卷 9〈三業輕重品 119〉：「又意業為重。如意業報故壽八萬大劫。」(CBETA, T32, no. 1646,

由此故說『雖住苦行林中而名順流者，雖處五欲境界而名逆流者。』

此中有喻。如人齎二器行，一、金，二、瓦。腳跌而倒，二器俱破。其人爾時不惜金器而惜瓦器，以是嗟恨。人問其故，彼具答之。

人復詰言：『金器破壞汝能不惜，何乃傷惜一瓦器耶？』

彼復答言：『汝誠愚癡！所以者何？金器破已，雖失器形不失器體，還付金師可令如本，或勝於本。瓦器破已，形體俱失，雖付陶師，乃至不堪復作燈盛，況本器乎！是故我今不歎金器而惜瓦器。』

◎如是天授已種順解脫分善根故，雖造眾惡，生地獄中，而當成獨覺勝舍利子等，如彼金器破已還成。

◎猛喜子不種順解脫分善根故，雖離八地染生有頂天，而終墮惡趣，未期解脫，如彼瓦器破已不收。

是故未種順解脫分善根者名為順流，已種順解脫分善根者名為逆流。

問：順解脫分善根在有情身其相微細，已種、未種云何可知？

答：以相故知。彼有何相？謂若聞善友說正法時，身毛為豎，悲泣流淚，厭離生死，欣樂涅槃，於法、法師深生愛敬，當知決定已種順解脫分善根；若不能如是，當知未種。

此中有喻，如人於田畦中下種子已，經久生疑：「我此畦中曾下種不？」躊躇未決。傍人語言：「何足猶豫？汝今但可以水灌漬，以冀覆之。彼若生芽，則知已種，不然則不。」彼如其言便得決定。

如是，行者自疑：「身中曾種解脫種子已不？」時彼善友而語之言：「汝今可往至說法所，若聽法時身毛為豎，悲泣流淚，乃至於法、法師生愛敬者，當知已種解脫種子；不然則不。」故由此相可得了知。

講義 137 頁

《成實論》卷 2〈立論品等六品〉(CBETA, T32, no. 1646, p. 251, c17-29)：

一、正見（聞慧）在初的次第

八聖道分者，(1)從聞生慧能信五陰無常苦等，是名正見。(2)是慧若從思生名正思惟，以正思惟斷諸不善，修集諸善，發行精進。(3)從此漸次出家受戒，得三道分正語、正業、正命。(4)從此正戒，次成念處及諸禪定。(5)因此念、定，得如實智。名八道分，如是次第。

二、正語業命（戒學）在初的次第

又八道分中，(1)戒應在初。所以者何？戒定慧品義次第故。(2)正念正定是名定品，精進常遍一切處行，(3)慧品近道故在後說。

是慧二種若麤若妙，(3-1)麤者，聞慧、思慧，名正思惟；(3-2)妙者，修慧，謂入煖等法中，能破假名及五陰法，是名正見，以此正見，見五陰滅，名初入道。