

什麼是無明？

- 諸比丘！什麼是無明（avijjā）？
- 諸比丘！凡是對於苦無智、
對於苦集無智、
對於苦滅無智、
對於導致苦滅之道無智。
- 諸比丘！這就是所謂無明。

- 為什麼於此（順緣起）中最先說無明？這無明是否無因而為世間的**根本因**、自性論者（數論派）的**自性**呢？
- 不是無因的，因為「由於漏集故有無明之集」，所以說為無明的原因。

- 那末，有以（無明）為根本原因的說法，怎麼說的呢？
- 於**輪轉說**（無明）成為首，即世尊於輪轉說中曾說（無明及有愛）二法為首。
- 第一是無明（為首），即所謂：「諸比丘，因為不知無明的前際，所以說『無明以前不存在，從此以後而發生』。諸比丘，雖然這樣說，但應知道由此（漏）緣有無明」。
- 第二是有愛（為首），即所謂：「諸比丘，因為不知有愛的前際，所以說『有愛以前不存在，從此以後而發生』。諸比丘，雖然這樣說，但應知道由此（受）緣而有有愛」。

- 然而世尊於輪轉說中，為什麼以此二法為首？
- 因為它們是至善趣及惡趣的業的特別原因之故，即：
- （一）無明是至惡趣的業的特別原因，何以故？因為給無明所克制的凡夫，造殺生等種種至趣之業，那是具有煩惱熱苦而毫無樂味，並且會墮惡趣而對自己不利；譬如因為給火所燒為棍所打而逼使力竭的屠牛，還飲了熱水一樣，那是痛苦而無樂味，且對自己是不利的。
- （二）有愛是至善趣的業的特別原因。何以故？因為給有愛克制的凡夫，為了去熱惱有樂及為至善趣而去除自己惡趣之苦，而行離殺生等種種至善趣的業；譬如上述的牛，因愛冷水有清涼之樂，且為了除去自己的疲乏而飲冷水一樣。

- 在輪轉說開頭的此等（無明及有愛）法中，有時世尊說一法為根本。
- 即所謂：「諸比丘，以無明為親因而有行，以行為親因而有識」等。
- 又說：「諸比丘，於令其取著的諸法中而視為樂之住者，愛則增長，以愛為緣而有取」等。
- 有時亦說兩者為根本，即所謂：「諸比丘，有無明蓋及愛相應的愚夫，得成如是之身，此身與外的名色為二種，由此二緣有觸與六處，以此等觸，愚者有苦受樂受」等。
- 於此等的說法中：「以無明為緣而有行」，這樣以無明一法為根本的說法，當知為此處之意。

- (1) 以不應成就的身惡行等名為不當有——那不當有而有，故為無明。
- (2) 相反的，身善行等名為當有，那當有而不有，故為無明。
- (3) 因為對於蘊的聚義，處的努力義，界的空義，根的增上義，諦的如實義，皆不知故為無明。
- (4) 不知以逼惱等而說苦等四種之義，故為無明。
- (5) 於無始的輪迴，令諸有情徘徊於一切胎、趣、有、識住、有情居之中，故為無明。
- (6) 奔走 (javati速行心發生) 於第一義 (paramattha) 不存在的男女等之中，而不奔走於第一義存在的蘊等之中，故為無明。
- (7) 障蔽眼等的所依、所緣及緣起、緣生法等之故為無明。
(如患眼翳，使人認知錯誤)

- 諸比丘！如上緣於無明而有諸行，由緣於諸行而有識……（中略）……如此，有這全部苦蘊的集起。
- 然而，由緣於無明的無餘遠離、滅盡，而諸行滅；這緣於行滅而識滅……（中略）……如此，有這全部苦蘊的滅。

■ 世尊告諸比丘：「愚癡無聞凡夫，無明覆，愛緣繫，得此識身。內有此識身，外有名色，此二因緣生觸。此六觸入所觸，愚癡無聞凡夫苦、樂受覺，因起種種。云何為六？眼觸入處，耳、鼻、舌、身、意觸入處。若點慧者，無明覆，愛緣繫，得此識身……。愚夫、點慧，彼於我所修諸梵者，有何差別？

■ 諸比丘！彼愚癡無聞凡夫，無明所覆，愛緣所繫，得此識身。彼無明不斷，愛緣不盡，身壞命終還復受身。還受身故，不得解脫生、老、病、死、憂、悲、惱、苦。所以者何？此愚癡凡夫，本不修梵行向正盡苦，究竟苦邊故……。

■ 若點慧（xiáhuì聰敏靈慧）者，無明所覆，愛緣所繫，得此識身。彼無明斷，愛緣盡。無明斷，愛緣盡故，身壞命終更不復受。不更受故，得解脫生、老、病、死……。是名凡夫及點慧者，彼於我所修諸梵行，種種差別。（阿含294經·大2，83c）

■ 於此正法毘奈耶中，雖復愚、智俱從前際至於中際，並由二種根本煩惱，集成如是有識之身，此身為緣，於外所有情、非情數，名色所攝所緣境界，領納三受；然其智者，於彼一切前、中、後際，與彼愚者大有差別。

■ 當知此中，於其中際有差別者，謂由二種根本煩惱，集成如是有識之身，於現法中此二皆斷；斷此二故，於當來世無復有彼識所隨身，是即名為後際差別。

■ 問：何緣智者成智者性？答：於現法中，所有集諦，及於後際所有苦諦，皆離繫故。

■ 問：何緣愚者成愚者性？答：於斷彼二無力能故。

■ 曾習聖教，名為智者，先已尋求智資糧攝諸梵行故。於其聖教曾未修習，名為愚者，彼相違故。當知是名智者、愚者前際差別。 《瑜》註)

【緣】

- 果從彼緣而來，故為「緣」。
- 「從緣」，即非無及不拒絕之義。
- 「來」即生起、進行及資助義。
- 無明即緣，為「無明之緣」。
- 所以說（由無明之緣）（而有行）。

什麼是諸行？

- 諸比丘！什麼是諸行（saṅkhārā）？
- 諸比丘！這些三行：
 - 身行（kāya-saṅkhāro）、
 - 語行（vacī-saṅkhāro）、
 - 心行（citta-saṅkhāro）。
- 諸比丘！這就是所謂諸行。

【行】

- 造作有為故為「行」。
sankhatam abhisankharontiti sankhārā.
→8欲+5色+4無色+12不善=29思
- 行有二種：（一）「由無明之緣而有行」的行；
由於說行的語句而來的行。
- 此中：
 1. 福行、非福行、不動行三種，及身行、語行、心行三種的此等六種為「由無明之緣而有行」的行；它們都只是世間的善及不善的思而已。

由於說行的語句而來的行有四種：

1. 有為行

Saṅkhata-saṅkhāro ,

2. 曾行作行

abhisāṅkhata-saṅkhāro ,

3. 在行作行

abhisāṅkharaṇaka-saṅkhāro ,

4. 加行準備

payoga-abhisāṅkhāro 。

此中：

- (1) 在「諸行無常等句」，是說一切有緣的法，名「有為行」(Saṅkhata-s 已集成之行)。
- (2) 在義疏中說：業所生的(欲、色、無色界)三地的色法及非色法，為「曾行作行」(abhisāṅkhata-s 已準備、已成形之行)。
- (3) 三地的善與不善的思，名為「在行作行」(abhisāṅkharāṇaka-s)。它的來處見於(S. II. P82, 相當《雜》292經)：「諸比丘，這在無明中的人，在行作福行」等句。
- (4) 由於身心的精進，名「加行準備」(payogābhisāṅkhāro)，它來自(A. I. p112)「車輪行作之時，直至停止，車軸都固定之」等句。註：以六月餘六日才完成的車輪，不曲、無瑕、純正且牢固不易脫落。反之，以六日就能造成的車輪，有曲、有瑕且不純正，極易脫落。此喻比丘、比丘尼之身、語、意加行準備不足，故有曲、瑕、不純正，且於正法律中行持不久，容易墮落。

■ 緣於無明而有諸行

無明（因）→諸行（果）

1. 無明：多屬貪見組名法。
諸行：福、非福、不動行/身、語、心行。
2. 無明（因）與諸行（果）之間的關係：
 - 與不善行同一心識或心路俱起；
 - 與善行間隔多個心識或心路後才轉起。

■ 緣於行而有識

1. 行（因）與識（果）之間的關係：
兩者間隔一世乃至多世。

《雜》 292經

《瑜》註釋（《會編》中 . 24）：

- 又正觀察，於現法中無明為緣，福及非福、不動新業，因法有故，隨福、非福、不動業行，果識等有；彼非有故，此亦非有。
- 正修行時，不造無明為緣新業，故業觸已，速能變吐，於現法中證得如前現見聖道、道果涅槃。

《瑜伽師地論》對無明緣行的解說

■ 問：無明與行為作俱有緣？為作無間滅緣？為作久遠滅緣？

答：當知具作三緣，謂：

1. 由無知，於隨順諸行法中，為俱有覆障緣，為彼彼事，發起諸行。
2. 又由惡見、放逸俱行無知，為無間滅生起緣，發起諸行。
3. 又由無知，為久遠滅，引發緣故，建立順彼當生相續。（325c）

■ 又建立因有五種相：一、能生因，二、方便因，三、俱有因，四、無間滅因，五、久遠滅因。能生因者，謂生起因。方便因者，謂所餘因。俱有因者，謂攝受因（一分如眼於眼識，如是耳等於所餘識）。無間滅因者，謂生起因。久遠滅因者，謂牽引因。（302a）

■ 問：云何應知受望愛為三種緣？答：當知：由彼起樂著故，為俱有緣。從此無間由彼勢力，起追求等作用轉故，為無間滅生起緣。建立當來，難可解脫彼相續故，為久遠滅引發緣。

■ 問：云何愛望取為三種緣？答：由欲貪俱行，於隨順取法中欲樂安立故，為俱有緣。由無間滅勢力轉故，為生起緣。建立當來，難可解脫彼相續故，為久遠滅引發緣。
(瑜伽·325c)

- 問：若法無明為緣，彼法是行耶？設是行者，彼無明為緣耶？
- 答：應作四句。
 1. **【有行非緣】** 或有行非無明為緣，謂無漏及無覆無記身、語、意行（通說無漏）。
 2. **【有緣非行】** 或無明為緣而非是行，謂除行所攝有支，所餘有支。
 3. **【有緣亦行】** 或有亦無明為緣亦是行，謂福、非福、不動；身、語、意行。
 4. 除如是相，是第四句。

- 問：若行為緣，彼亦識耶？設是識者，行為緣耶？
- 答：應作四句。
 1. 或行為緣非識，謂除識所餘有支。
 2. 或識非行為緣，謂無漏識及無覆無記識，除異熟生（異熟生有二種：一、異熟體生名異熟生，二、從異熟生名異熟生）。
 3. 或亦識亦行為緣，謂後有種子識及果識。
 4. 除如是相。是第四句。

- 問：若受為緣皆是愛耶？設是愛者，皆受為緣耶？
- 答：應作四句。
 1. 或有是愛非受為緣，謂希求勝解脫（註：無漏界），及依善愛（出家）而捨餘愛。
 2. 或受為緣而非是愛，謂除無明觸所生受為緣，所餘有支法生。
 3. 或有受為緣亦是愛，謂無明觸所生受為緣，染污愛生。
 4. 除如是相是第四句。（大30，326a→）

- 略由三相，應知建立緣起差別：一、從前際中際得生，二、從中際後際得生，三、於中際生已隨轉及趣清淨。
- 此中，云何從其前際中際得生，及於中際生已隨轉？謂如有一宿非聰慧，無明為緣，造作增長罪、福、不動；身、語、意業。由此為緣，隨業行識乃至命終，隨轉不絕，能為後世續生識因。如是展轉，有內外愛，識生果時，能為助伴。現前而起，既命終已，由前際因於現在世，自體得生，生已漸次於母腹中。因識為緣，續生果識，隨轉不絕，任持所有羯邏藍等名色分位，後後殘勝，始從胎藏乃至衰老。

什麼是識？

- 諸比丘！什麼是識（viññāṇam）？
- 諸比丘！這些六識身：
 - 眼識（cakkhu-viññāṇam）、
 - 耳識（sota-viññāṇam）、
 - 鼻識（ghāna-viññāṇam）、
 - 舌識（javhā-viññāṇam）、
 - 身識（kāya-viññāṇam）、
 - 意識（mano-viññāṇam）。
- 諸比丘！這就是所謂識。

- 此處所指的「識」，為異熟識。
- 異熟識又可分作：
 1. 前五識：雙五識（10）
 2. 第六意識：
 - 心路：領受、推度、彼所緣。
 - 離路：結生、有分、死亡
- 緣於行而有識，主要辨別兩者之間的因果關係。

【業識】

8欲+5色+4無色+12不善=29思

【異熟識】

8欲+5色+4無色+（2捨俱推度）=19結生識

8欲+5色+4無色+（8善無因+7不善無因）=32異熟識

- 又即此識，當續生時，能感生業與異熟果。
- 異熟生識，復依名色相續而轉，謂依眼等，六依轉故，由是說言「名色緣識」。
- 俱生五根說名為「色」，無間滅等說名為「名」；隨其所應，能與六識作所依止。識依彼故，乃至命終數數隨轉。
- 又五色根，根依大種，根處大種。所生諸色及諸餘名，由彼執持所有根等，墮在相續，流轉不絕。此二總名「隨轉依止」，由是故言：識緣名色、名色緣識。（827c）

什麼是名色？

- 諸比丘！什麼是名色（nāma-rūpaṃ）？
受、想、思、觸、作意，稱為名（nāma）。
又四大種及四大種所造色，這稱為色（rūpa）。如上，
此名和此色，諸比丘！這就是所謂名色。

《清淨道論》（Vism p.562）：「如何得知於結生的名色是以識為緣的呢？」

1. 依經典及合理之故。即於經典之中，以受等「諸法隨心轉」（《法集論》）等的種種方法，便成就對於受等是以識為緣的。」
2. 由可見的心生色（臉生喜怒之色），比量（anumāna）未見的結生色是以識為緣。業生色亦如同心生色，以識為緣，此說來自《發趣論》。

■ 緬1539.

Katame dhammā cittānuparivattino? Vedanākkhandho, saññākkhandho, saṅkhārakkhandho, kāyaviññatti, vacīviññatti-ime dhammā cittānuparivattino.

PTS 1522偈：

云何「諸法隨心轉」？

受蘊、想蘊、行蘊，身表、語表等諸法隨心轉。

■ 《法句》第1偈

manopubbāgamā dhammā, manoseṭṭhā manomayā;

manasā ce paduṭṭhena, bhāsati vā karoti vā;

tato naṃ dukkhamanveti, cakkamva vahato padam.

諸法意先導，意主意造作。若以染污意，或語或行業，是則苦隨彼，如輪隨獸足。【註釋】諸法即指受蘊、想蘊、行蘊的無色（名）諸蘊，由意（心識）所導。

- 《清淨道論》（Vism p561）：「識為名色因，而彼有二種：異熟非異熟，是故為妥當。」即為名色之因的識，有異熟及非異熟兩種。
- 非異熟識（行作識或業識）造作引生了後有的異熟識，因此「識」被稱為名色之因。緣於（造業）識故而名（心、心所）色（業生色）轉起。
- 以業識或行作識為緣，名、色或名色的轉起與結生：
 1. 於無色有→唯名。
 2. 於無想有→唯色。
 3. 於五蘊有→名色。

什麼是六處？

- 諸比丘！什麼是六處（saḷāyatanam）？
- 眼處（cakkhāyatanam）、
- 耳處（sotāyatanam）、
- 鼻處（ghānāyatanam）、
- 舌處（javhāyatanam）、
- 身處（kāyāyatanam）、
- 意處（manāyatanam）。
- 諸比丘！這就是所謂六處。

■ 三界

- 欲界 → 六處
- 色界 → 三處（眼處、耳處、意處）
- 無色界 → 一處（意處=7識界=89心）

7識界= 五識（10）+意（3=五門轉向+2領受）+意識（76）

■ 六處

- 五處：五淨色
- 意處：32異熟識

■ 名色緣六處

- 名（諸心所）→ 緣助異熟識
- 色（業生色）→ 緣助五淨色

什麼是觸？

- 諸比丘！什麼是觸（phasso）？
- 諸比丘！這些六觸身：
 - 眼觸（cakkhu-samphasso）、
 - 耳觸（sota-samphasso）、
 - 鼻觸（ghāna-samphasso）、
 - 舌觸（javhā-samphasso）、
 - 身觸（kāya-samphasso）、
 - 意觸（mano-samphasso）。
- 諸比丘！這就是所謂觸。

- 有人問：不能從一切處而生一觸，亦不能從一處而生一切觸，然而這「六處緣觸」（saḷāyatana-paccayā phasso）是從單數說的，是什麼緣故？
- 對他的答覆如下：那是真的，從一切不能生一，從一亦不能生一切，但從多（處）而生一（觸）。譬如眼觸是從眼處、色處，稱為眼識的意處及其他相應的法處而生的，如是亦可適當的應用於一切處。

■ 所以說：

如如者（世尊）以單數之語而說法，
指示一觸是從多處而生的。

■ 「以單數之語而說法」，即是如如者以
「六處緣觸」（saḷāyatana-paccayā phasso）的
單數之語而說法，以示從多處（anekehi
āyatanehi）而成一觸（eko phasso）之義。

- (1) 先說眼處等五 (處) 對於眼觸等的五種觸，由依止、前生、根、不相應、有、不離去緣的六種為緣。
- (2) 此後的一異熟意處 (案：雙五識之一) 對於各種的異熟意觸，由俱生、相互、依止、異熟、食、根、相應、有、不離去緣的九種為緣。

什麼是受？

- 諸比丘！什麼是受（vedanā）？
- 諸比丘！這些六受身：
 - 眼觸所生的受（cakkhu-samphassajā-vedanā）
 - 耳觸所生的受（sota-samphassajā-vedanā）
 - 鼻觸所生的受（ghāna-samphassajā-vedanā）
 - 舌觸所生的受（javhā-samphassajā-vedanā）
 - 身觸所生的受（kāya-samphassajā-vedanā）
 - 意觸所生的受（mano-samphassajā-vedanā）。
- 諸比丘！這就是所謂受。

- 依於門，故說受只有眼觸所生等六種，由於區別則它們有89。
- 在《分別論》中解釋此句說：「眼觸所生的受、耳、鼻、舌、身、意觸所生的受」，這樣是依於門，故只說6種受。
- 其次由於區別，因它們是和89心相應的，所以說有89。

■ 在這些受，這裡是說與異熟心相應的32受。

1. 雙五識 10
2. 領受 2
3. 推度 3
4. 欲界異熟 8
5. 色界異熟 5
6. 無色界異熟 4

■ 此中，於五門（此觸）是五受的8種緣，此觸是其餘的1種緣，於意門中也是同樣的。

- (1) 眼觸等的觸，於五門（的觸）中，對於以淨眼等為所依的五受，由俱生、相互、依止、異熟、食、相應、有、不離去緣8種為緣。
- (2) 其次這觸等的觸於一門，對於由領受、推度、彼所緣（作用）而轉起其餘的欲界諸異熟受，只由親依止緣一種為緣。

- (3) 「於意門中也是同樣的」，即於意門，那稱為俱生意的觸，對於由彼所緣而轉起的欲界諸異熟受，也是由樣8種緣為緣。
- (此俱生意觸) 於由結生、有分及死亡而轉起的三地的異熟受 (由8種為緣)。
- (4) 其次意門轉向 (心) 相應的意觸，於意門，對於由彼所緣而轉起的欲界諸受，由親依止緣的1種為緣。