

sandiṭṭhi 自見、現見

《雜阿含經》563 經（大 2 · 147c）：

離車！如是淨戒具足，離欲、惡不善法，……乃至第四禪具足住，是名如來、應供、等正覺說離熾然，乃至得如實法。

復有三昧正受，於此苦聖諦如實知，此苦集聖諦、苦滅聖諦、苦滅道跡聖諦如實知。具足如是智慧心，業更不造，宿業漸已斷，得現正法，離諸熾然，不待時節，通達現見，生自覺智。

離車！是名如來、應、等正覺所知所見說第三離熾然，清淨超出，以一乘道淨眾生、離苦惱、滅憂悲，得如實法。

《增支部》南傳《增支部》三集·第一婆羅門品（漢譯 19 · 227）：

尊瞿曇！法是現見，法為現見（sandīṭṭhiko dhammo sandīṭṭhiko dhammo）。

尊瞿曇！涅槃是現見，涅槃是現見

（sandīṭṭhikaṃ nibbānaṃ sandīṭṭhikaṃ nibbānaṃ）

《清淨道論》（簡 177~203）：

法是世尊（一）善說，（二）自見，（三）無時的，（四）來見的，（五）引導的，（六）智者各自證知的。

sandiṭṭhi現見：

- 一、值得讚賞的「現見」（pasatthā diṭṭhi）；
- 二、「現見」征服染污（煩惱）（kilese jayati）。

「現見」就是九種出世間法，它：

- 一、與聖道相應（ariyamaggo sampayuttāya）
- 二、與聖果為因（ariyaphalaṃ kāraṇabhūtāya）
- 三、與涅槃為境（nibbānaṃ visayi-bhūtāya）

148. Sandīṭṭhikoti (pg. 1.0209) ettha pana ariyamaggo tāva attano santāne rāgādīnaṃ abhāvaṃ karontena ariyapuggalena sāmāṃ dāṭṭhabboti sandīṭṭhiko.

（二）「現見」：這裡先於聖道自己相續而使無貪，聖人自見（sāmāṃ dāṭṭhabbo

自己將見) 故爲「自見」。

Yathāha—“ratto kho, brāhmaṇa, rāgena abhibhūto pariyādiṇṇa citto attabyābādhāyapi ceteti, parabyābādhāyapi ceteti, ubhayabyābādhāyapi ceteti. Cetasikaṃ dukkhaṃ domanassaṃ paṭisaṃvedeti. Rāge pahīne neva attabyābādhāya ceteti, na parabyābādhāya ceteti, na ubhayabyābādhāya ceteti, na cetasikaṃ dukkhaṃ domanassaṃ paṭisaṃvedeti. Evampi kho, brāhmaṇa, sandiṭṭhiko dhammo hoti”
ti(a. ni. 3.54).

即所謂：「婆羅門，爲貪染戰勝而奪去其心的，則思惱害自己，亦思惱害他人，及思惱害兩者，同時心亦苦受憂受。若捨貪時，則不思惱害自己，亦不思惱害他人，並不思惱害兩者，心亦不會有苦受憂受，婆羅門，這便是自見之法。」

Apica navavidhopi lokuttaradhammo yena yena **adhigato** hoti, tena tena parasaddhāya gantabbataṃ hitvā paccavekkhaṇañāṇena sayamaṃ daṭṭhabboti sandiṭṭhiko.

其次**依證得**（四向四果及涅槃）九種出世間法的人，他們不是依照別人的信而行，而是各各依其觀察智自見的，故爲「現見」。

Atha vā **pasatthā** diṭṭhi sandiṭṭhi, sandiṭṭhiyā **jayatīti** sandiṭṭhiko. 或以**值得贊嘆**的見爲見；依見而**征服**（煩惱），故爲「現見」。

Tathā hettha **ariyamaggo** sampayuttāya, **ariyaphalaṃ** kāraṇa-bhūṭāya, **nibbānaṃ** visayi-bhūṭāya sandiṭṭhiyā kilese jayati. Tasmā yathā rathena jayatīti rathiko, **evaṃ navavidhopi lokuttaradhammo sandiṭṭhiyā jayatīti sandiṭṭhiko.**

此中（1）**聖道**依相應征服煩惱，（2）**聖果**依真實原因，及（3）**涅槃**依對境征服煩惱。故譬如以車戰勝敵人的爲車兵，如是因現見了九種出世間法征服煩惱，故爲「現見」。

Atha vā diṭṭhanti **dassanaṃ** vuccati. Diṭṭhameva sandiṭṭhaṃ, dassananti attho. Sandiṭṭhaṃ arahatīti sandiṭṭhiko. Lokuttaradhammo hi bhāvanābhisamayavasena sacchikiriyābhisamayavasena ca dissamānoyeva vaṭṭabhayaṃ nivatteti. Tasmā yathā vatthaṃ arahatīti vattiṭṭhiko, evaṃ sandiṭṭhaṃ arahatīti sandiṭṭhiko.

或者即以見爲見義，因值得見故爲「見」，即依修習現觀及作證現觀⁵⁸而見出世間法，擊退輪迴的怖畏。譬如衣服值得著故著，如是（出世間法）值得見故「見」。

《阿毗達磨集異門足論》(大 26 · 0401b)：

「應一向記」：

四記問者：一、應一向記問，二、應分別記問，三、應反詰記問，四、應捨置記問。

云何應一向記問？答：若有問言：「世尊是如來、阿羅漢、正等覺、明行、圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、薄伽梵耶？佛所說法是善說、現見、無熱、應時、引導、近觀、智者內證耶？佛弟子眾具足妙行、質直行如理行、法隨法行、和敬行、隨法行耶？苦集滅道是聖諦耶？一切行無常耶？一切法無我耶？涅槃寂靜耶？

如是等問，有無量門，應一向記：世尊是如來、阿羅漢，廣說乃至涅槃是寂靜等，是名應一向記問。

[443a]

智者如實知，現見伏生死；於愛非愛法，心不生欣恚。

彼雖逢順違，而能棄伏滅；於一切解脫，至世邊彼岸

《阿毗達磨法蘊足論》卷二(大 26 · 462a)：

云何法證淨？如世尊言：此聖弟子，以如是相隨念正法，謂佛正法善說、現見、無熱、應時、引導、近觀、智者內證。」

所言「**此**」者，謂此欲界或此世界此瞻部洲。又言「**此**」者，謂即此身持等持軀等軀聚得自體。又言「**此**」者，謂此處生。佛及弟子。諸仙牟尼。諸聰叡者。善調伏者。善調順者。又言「**此**」者。謂即於此教授教誡善說法中。是故言此。

言「**聖弟子**」者。聖謂佛[2]法僧。歸依佛法僧。故名聖弟子。

「**以如是相隨念法**」者，謂以此相、此門、此理，於正法所，起念隨念，專念憶念，不忘不失，不遺不漏，不失法性，心明記性，是故名爲以如是相隨念正法。

言「**善說**」者，謂佛所說：苦真是苦，集真是集，滅真是滅，道真是道，故名善說；若佛世尊，非苦說苦，非集說集，非滅說滅，非道說道，可非善說。以佛世尊，苦說爲苦，集說爲集，滅說爲滅，道說爲道，故佛正法名爲善說。

言「**現見**」者，謂正脩習世尊所說苦集滅道，現觀道時，於現法中，即入苦集滅道，現觀故名現見。(以下略)

言「**無熱**」者，謂八支聖道名爲無熱。所以者何？熱謂煩惱。八支聖道中，一切煩惱，無得無近，得無有無等有，故佛正法名爲無熱。

言「**應時**」者，謂八支聖道名爲應時。所以者何？由正修習世尊所說苦、集、滅、道現觀道時，即入苦集滅道現觀，故名應時。(以下略)

言「**引導**」者，謂八支聖道名爲引導。所以者何？以八支聖道習修多脩習，能於苦集滅道，現觀能引、能導、能隨、能逐，故佛正法名爲引導。

言「**近觀**」者，謂八支聖道名爲近觀。所以者何？以八支聖道脩習多脩習，能於苦集滅

道，如實知見苦集滅道，故佛正法名為近觀。

「**智者內證**」者，佛及佛弟子，名為智者。世尊所說苦集滅道，智者自內知見解了正等覺為苦集滅道，故佛正法，名智者內證。

若聖弟子，以如是相隨念正法，見為根本，證智相應諸信，信性現前，信性隨順，印可愛慕，愛慕性心證心淨，是名法證淨。

若能於此勸勵安立，當知是名方便勸勵安立，令住法證淨中。

[492c]

若聖弟子，以如是相隨念正法，謂佛正法，善說、**現見**、無熱、應時、引導、近觀、智者內證。

彼聖弟子，以如是相隨念法時，貪不纏心，瞋不纏心，癡不纏心。於正法所其心正直，心正直故，得義威勢、得法威勢；於正法所能引起欣欣，故生喜心，喜故身安，身安故受樂，樂故心定，心定故於不平等諸有情類得住平等，於有惱害諸有情類住無惱害，得**預法流**；於正法所，脩隨念故，乃至能證**究竟涅槃**。

《阿毗達磨大毗婆沙論》卷四（大·16b）

有說欲界苦，行者**現見**故先現觀，色、無色界苦不爾故後現觀。

問：若色、無色界苦不現見者，行者云何於彼現觀？

答：現見有二種：一、執受現見，二、離染現見。彼觀行者於欲界苦具二現見，於色、無色界苦但有離染現見。猶如商人有財兩擔，一自擔之，二使人擔。於自所擔具二現見，謂輕重現見，及財物現見；於他所擔唯有一種財物現見。此亦如是，有說欲界苦近故先現觀，色、無色界苦遠故後現觀。如近、遠，與身俱、不與身俱，在自身，在他身亦爾。

[124a]

復次，菩薩**現見**老病死苦，作是思惟：此老病死何緣而有？知由生有。復思惟：生何緣而有？知由有有。乃至廣說。（略）

如契經說：「佛告苾芻，我未證得三菩提時，獨居靜處，作是思惟：世間眾生雖恒為生老死苦之所逼害，而不能**如實了知**出離彼法。復作是念：誰有故老死有？此老死誰為緣？作是念已，便起現觀。（略）

問：菩薩觀此緣起法時，未得見道真無漏慧，云何得說起現觀耶？

答：爾時未得真實現觀，由世俗智現見緣起，似現觀故，立現觀名。

[155a]

問：業法集智力、死生智力俱可緣業，有何差別？

答：**從因入果**是業法集智力，**從果入因**是死生智力。如因、果，如是細、麤，不現見、現見，遠、近亦爾。

問：無表業云何知？

答：從果入因，麤入細，從現見入不現見，從近入遠，如是知。

現見 → 不現見
果 → 因
粗 → 細
近 → 遠

玄奘譯《阿毗達磨俱舍論》卷十六（88a）：

先軌範師作如是說：**眼所現見**名爲所「見」，從他傳聞名爲所「聞」，自運己心諸所思構名爲所「覺」，自內所受及自所證名爲所「知」。

[0121a]

唯無漏慧於諸諦境**現見分明**，名見現觀。

云何總標？謂此地中略有四種：一者靜慮，二者解脫，三者等持，四者等至。

「**靜慮者**」謂四靜慮：一、從離生有尋有伺靜慮，二、從定生無尋無伺靜慮，三、離喜靜慮，四、捨念清淨靜慮。

「**解脫者**」謂八解脫。（略）

「**等持者**」謂三三摩地：一、空，二、無願，三、無相。（略）

「**等至者**」謂**五現見**三摩鉢底：1 八勝處三摩鉢底，2 十遍處三摩鉢底，3 四無色三摩鉢底，4 無想三摩鉢底，5 滅盡定等三摩鉢底。

[766c]

「善說」者，文義巧妙故。

「**現見**」者，於現法中可證得故。

「無熱」者，離煩惱故。

「無時」者，出三世故。

「難引」者，老病死等不能引故。

「難見」者，天等趣中不可見故。

「內自所證」者，唯信他等不能證故。

「諸有智者」者，謂學、無學爲舍、爲洲、爲救、爲歸、爲趣者。