

# 度疑清淨

- **把握名色之緣一**

名色不是無因的，一切處、一切時、一切人的名色都獲得同樣（必有因緣）的狀態。

- **把握色身之緣**：無明、愛、取、業等為四法為色身生起的因，食物是支持的緣，此五法便是色身的因緣。

- **把握名身之緣**：以「由眼與色之緣而生起眼識」等方法把握。

## ● 把握名色之緣二

- 名緣：以共、不共觀二種。

共：眼等六門及色等六所緣為名的共緣，因為善、不善等差別的一切種類都是從彼（門及所緣）而轉起故。

不共：如理作意或不如理作意為名的不共，因為如理作意、欲求（聽聞）正法等只是善的，不如理作意則反之。

- 色緣：以過去的業生色，心生起的色，時節生色及食生色在相續剎那的緣。

- 現在如是名色之緣轉起，
- 觀察（samanupassati）  
過去世依如此之緣轉起，  
未來世亦依如此之緣而轉起。
- 如是觀察，他便捨棄了三世的疑惑。

### 把握名色之緣三

- 把握名色之緣四

- 把握名色之緣五

- 如是以業輪轉及異熟輪轉把握名色之緣，及斷除對於三世的疑惑者，從死亡與結生而知（viditā已知道、已找到）一切過去、未來及現在諸法。這是遍知智（ñātā-pariññā知遍知）。

# 遍知智——法住智

- 他這樣的了解：  
於過去由業緣而生的諸蘊，已在彼處滅；  
由於過去的業緣而於此有生起別的諸蘊；  
但沒有一法（原封不動的）是從過去有而來於此有的。
- 於此有由於業緣而生的諸蘊將滅，  
於再有（來世）別的（諸蘊）將生；  
自此有亦無一法將導向（gamissati）於再有。

- 譬如從燈點燈，並非從這一盞燈芯上的燈焰跑走另一盞的燈芯上面去，但不能說不是由於此緣而生那一燈芯的燈焰。
- 如是沒有任何一法是從過去有而轉移至此有，亦不從此有而轉移至再有的，但不能說不是由於過去的蘊、處、界之緣生此世，或由此世的蘊、處、界之緣生再有的蘊、處、界。

- 譬如眼識在意界（五門轉向之後）無間（轉起），非從彼處來，但在彼無間（之後轉起）。
- 同樣的，結生之時是由心相續而轉起，前心破壞了，後心繼之再生。
- 他們已找不到（na vijjati）中間者的間隔（vici），沒有一物是從死心來，但再生於結生。

- 如是以死亡及結生而已知（vidita已找到）一切法，以一切行相（sabbākārena）趣向強化了緣攝受智，而善斷十六種的疑惑。
- 不但如此，並且斷了「關於疑師」等的八種疑惑及鎮伏了六十二種惡見。
- 以種種方法把握名色之緣，及越度了關於三世疑惑所建立的智為「度疑清淨」，同時「法住智」、「如實智」、「正見」也是這度疑清淨的同義語。

- 即所謂：「由無明之緣而有行為緣生。這兩者都是緣生，把握此緣的智為法住智」。
- 以智而具足觀者，於佛教中名為：  
已得入息者（laddhassāso）、  
已得建立者（laddha-patitṭho）、  
已決定至者（niyata-gatiko）及  
小須陀洹（culla-sotāpanna）。



# 宿住隨念 ( pubbenivāsam anussaramānā )

- “Ye hi keci, bhikkhave, samanā vā brāhmaṇā vā **anekavihitam pubbenivāsam anussaramānā** anussaranti sabbete pañcupādānakkhandhe anussaranti etesam vā aññataram.
- 諸比丘！諸沙門、婆羅門 憶念各種過去住所（舊譯：宿住隨念）。憶念者，則憶念此一切五取蘊，或隨其一。
- Bhikkhus, those ascetics and brahmas who **recollect their manifold past abodes** all recollect the five aggregates subject to clinging or a certain one among them.  
——相應部 22 「蘊相應」.第 79 《所食經》

- 79. Sattame **pubbenivāsanti** na idam **abhiññavasena** anussaranam sandhāya vuttam, **vipassanāvasena** pana pubbenivāsam anussarante samanabrāhmaṇe sandhāyetam vuttam. Tenevāha— “sabbete pañcupādānakkhandhe anussaranti, etesam vā aññataran”ti.
- **Abhiññavasena** hi samanussarantassa khandhāpi upādānakkhandhāpi khandhapaṭibaddhāpi paṇṇattipi ārammaṇam hotiyeva.
- 說此「**過去住所（宿住）**」，不是以**神通**連結憶念，沙門、婆羅門等乃以**觀**連結憶念過去住所（宿住隨念），為他「憶念此一切五取蘊，或隨其一」的最主要意義。
- 因**以神通**能隨念諸蘊、諸取蘊、與諸蘊關連（疏鈔：名字、種性、膚色等說）及概念等所緣。——《相應部註及疏鈔》

- 世尊告諸比丘：「有五受陰，云何為五？色受陰，受、想、行、識受陰。若沙門、婆羅門，以宿命智自識種種宿命，已識，當識、今識，皆於此五受陰已識、當識、今識。——《雜阿含46經》

- 「善說惡說中宿住念差別」：由三種相，善說法者、惡說法者，於等事中宿住隨念，當知染、淨有其差別。何等為三？謂惡說法者宿住隨念，於彼諸行自相、共相不如實知，便於諸行或全計常，或一分常，或計非常，或計無因。善說法者宿住隨念，如實知故，無邪分別，是名第一二念差別。（以下略）

- 若善說法毘奈耶中正修行者，能斷如是四種雜染，於現法中能般涅槃；又由此故，能住究竟圓滿涅槃。若不爾者，尚不能住彼分涅槃，何況究竟！——《瑜註》

- 《俱舍論記》卷27（大41，404b）：  
宿住隨念智力，通緣過去五蘊為境，亦唯法念住。
- 《俱舍論疏》卷27（大41，783c）：  
正理論云：（略）應作是說。四靜慮中有定相應勝無記惠，能引自地勝大種果。」（略）

婆沙一百云：「問：何故名宿住隨念智？宿住隨念智是何義？答：諸過去生有漏五蘊名為宿住，隨念勢力而能知彼故名宿住隨念智。謂此聚中，雖有多法而念力增故說隨念。」

## 《瑜》卷6 (大30, 307c)

- 計常論者，謂如有一若沙門、若婆羅門，起如是見，立如是論：我及世間皆實常住，非作所作，非化所化，不可損害積聚而住。
- 問：何故彼諸外道，起如是見，立如是論「我及世間是常住耶」？答：彼計因緣如經廣說，隨其所應盡當知。
- 此中計前際者，謂或依下、中、上靜慮起宿住隨念，不善緣起故，於過去諸行，但唯憶念，不如實知，計過去世以為前際，發起常見。

● **《大乘阿毘達磨雜集論》卷14 (大31, 760a) :**

宿住隨念通者，謂依止靜慮於隨念前際所行威德具足中，若定若慧，餘如前說。隨念前際所行者，謂隨念過去生名字、種族等展轉差別事。

● **《大乘阿毘達磨集論》卷7 (大31, 691b) :**

云何宿住隨念通？謂依止靜慮於隨念前際所行威德具足中，若定若慧，餘如前說。

## 《大乘阿毘達磨雜集論》（大31，763a）：

- 力作何業？謂為除捨無因、惡因論、不作而得論，無倒宣說增上生道，悟入一切有情心行，正說法器，意樂隨眠境界資糧，當能出離。隨其所應宣說決定勝道降伏諸魔，善能記別一切問論。
- 此中顯初二力能說增上生道，餘八力能說決定勝道。

1. 由處非處智力，折伏一切世間無因論者、惡因論者，宣說無倒增上生道。諸外道等於增上生或謂無因、或謂自性，自在等為因故，名「無因、惡因論」。
2. 由自業智力，折伏一切世間不作而得論者，無倒宣說善趣正道。諸外道等謂不作業自然得報故，名「不作而得論」。
3. 由靜慮解脫等持等至智力，悟入一切有情心行，心所修行故名「心行」。
4. 由根上下智力，悟入一切正說法器，以信等根若善成熟能為法器故。
5. 由種種勝解智力，悟入一切勝劣意樂。
6. 由種種界智力，悟入一切可破隨眠諸煩惱性。
7. 由遍趣行智力，悟入一切大小乘教法所攝境界。
8. 由宿住隨念智力，悟入一切資糧前生所集聖道因緣，是名資糧。
9. 由死生智力，悟入一切當來功能性。
10. 由漏盡智力，悟入一切三界出離。